

اهلاً لهذا الذكر سواك وانت الباب الى تلك الاسباب والله يمن علي منك بالقبول ورحم ضعفي
وهو الجواد ونعم المسؤل واسئله ان يمن بالاجتماع كما يجمعنا وبينكم ويجعلنا ابصارنا
بالنظر اليه الى عزتكم الى هنا انتهى كلامه في الكتاب الاول وفي الحديث عن علي بن محمد الهادي ع
احسن النظر لو بحجر يطرح الله فيه سره فتناله حظك منه فقال السائل ولو بحجر فقال اما ترى
الحجر الاسود حتى تولنا اللهم لا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيرا مما يظنون واغفر لي ما لا يعلمون
انك انت العفو الرحيم ستار العيوب غفار الذنوب وانت
حسبنا ونعم الوكيل

رسالة قطيفية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين احمد
زين الدين الاحسائي انه لما التمس الاخ الارشد الاسعد الشيخ احمد بن المرحوم الشيخ صالح بن
طوق المذكور احسن الله احواله عاقبته اما له في مبدئه وماله فقال الحق المسائل المتعلقة بمسائل الخ
فقال بعد كلام طويل ونزد وقد ترددت على بابك الذي هو للرحمة باب وقبلة الطلاب بمسائل منذ
شهور ونحن لا نيأس من رحمة الله ان يمن علينا منك ببغية الجواب حفظنا الله وعطا لعلك من
حضيض الجهل الخارج العقل ما نحوا بفيض الجواب انعم الله عليكم بحسن الاياب انه الكريم
الوهاب ولا حرمنا نفعه اقبالكم ومن علينا بوصالكم اللهم لا تخيب رجائي منك ولا تثبت سيحه
عنك انك ارحم الراحمين قال وهنا مسائل ايضا اغفلت عرضها فيما مضى ارجو من الله ان
تمن بجوابها واجابها اغتنا الجميع مسئلة اولى اما ما قال ذلك لانه ارسل الي بالمسائل الاولى
دا عصيل الى سعة في رد جوابها قال رح مسئلة اذا كان الموت الطبيعي نسبته من الحق
الدنيوية نسبة الكمال الى النقص فهو اسكال وبلوغ رتبة كال الحج ما حال من تعقب نفسه
بالقتل فيموت فجأة مع ان القتل له سعادة وايضا فقد احيا الانبياء والاوصياء اناسا ترجعوا
الى الدنيا ثم ماتوا ثانيا فكيف ينتقلون من كمال الى نقص اقول قد تقدم بعض الاشارة الى

بيانه

بيان ما تضمنته هذه المسألة واقول اما الموت الطبيعي فهو سير طبيعي تدريجي شيئاً فشيئاً فهذه
كلما اتصف به الشخص من الاعمال من خير او شر واما المقتضب نفسه بقتل او فجاة فهو كذلك
الا انه سير حثيث دفعي والاول تدريجي واما من حيي في الدنيا بعد موته بمعجزة من نبي او وصي
فانه لا ينتقل الى النقص الاول وانما يكون منتقلا من كمال الى مساوله او اعلى منه فمن بعث ورجع
في الدنيا الى المعاصي والجهل بعدما عاين فقد انتقل من كمال الادبار الى ادبار ابعد من الادبار
الاول ولو خرج على سبيل الاحتياط عليه في الرجوع الى الدنيا ليمحص لبني ما عاينوا انقلب الى الحالة الاولى
قبل الموت او ادون منها في الحقيقة والواقع هو كالاول ولو علم اشقياهم خير السعداء واما الظاهر
فليس رجوعه الى النقص بمجرد اقتضائه بل بواسطة فعل المحيل الذي يرده عن طريق طبيعته الى
ورائه قال كثره مسئلة ما الوجه في صحة اطلاق سميع بصير عليه تعالى وجلاله وذا باقي مشتقات
الحواس الظاهرة والباطنة فانا لم نجد نصاً في جواز اطلاقها وهي انواع العلم كلها اقول ان الالفاظ
الاسماء المشاعرة والادراكات عليه تعالى على ثلاثة اقسام الاول ما يصح الاطلاق عليه كالسميع والبصير و
الادراك والحيوة والقدرة الذاتية بمعنى انها عين ذاته الثاني ما يصح اطلاقه عليه كالارادة
والكلام الفعلية بمعنى انها عين فعله او صفة فعله الثالث ما لا يصح اطلاقه عليه كالذوق و
الشم واللمس والتخيل والتفكر وما اشبهها لا الذاتية ولا الفعلية والسبب في ذلك مع النص
المبين ذلك ان المشعر الذي يراد لك اطلاق او اطلاقه الذات ثابت لا يراد منه اذا اطلق بعض
الذات جاز الاطلاق عليه وهو عين ذاته كالسمع والبصر والحيوة والعلم والقدرة والادراك
فان واحدا من هذه اذا اطلق على الذات لا يراد منه بعضها فاذا قلنا زيد حي لم نرد بالحيوة بعض
زيد بل كله حي فهو الحي فهو الحيوة ولما كان مغايرا لها لم يرد منها الكل وكذلك باقي المذكورات
واذا كان الوصف مغايرا وكان مجاريا مجرى الغير المغاير بتحوله جاز اطلاقه على فعله لانه ظهور
الكل كالارادة والكلام ولهذا قلنا انها فعله واذا كان المغاير مختص ببعض الذات كالشم و
الذوق والتخيل وما اشبه ذلك لم يجز الاطلاق على ذاته ولا على فعله لاستلزامه التجزئة والتجويف
والمداخلة ولهذا امتنع من اطلاق هذه لذلك المعنى اما اطلاق الميثم ما جاز لانه البيان الحاجة

الطلاقها على القوة والقدرة جاز اطلاقها عليه اي على فعله واثر فعله ولانها الة الفعل بخلاف الارادة
فانها لم تطلق على ما تطلق عليه اليد وانما تستعمل للسعي والاشتغال الممتنع على القدم والتجرد
ومع هذا قد يجيء حال الوصف على الكاملين فلهذا عين اهل العصمة الصفات فنصوا على ما
يجوز اطلاقه عليه لذاته او لفعله وما يمتنع وذلك لما قلنا فافهم وقوله وهي انواع العلم كلها
ليست انواع العلم من جنس واحد لان العلم هو صور المعلومات المجردة عن المادة والمدة و
الشم لادراك الروايح والذوق لادراك الطعوم وما اشبه ذلك وهذه جسمانيات لا تدرك
الا بالاجسام والجسمانيات ولا يجوز ذلك عليه تعالى قال ع مسئلة ما تحقيق معنى الاستطاعة
وهل هي مع الفعل او قبله والفرق بينها وبين العزم والارادة والنية اقول الاستطاعة
التمكين من الفعل بالالة والصحة وتخلية السرب وتعريف صفات الافعال وتهيئة الاسباب
فاذا اوجد له الالة الصالحة لفعل الخير والشر والارادة الصالحة والتعلق الصالح للخير و
الشر والامر بالخير والنهي عن الشر وبيان جميع موارده فهي تمليك الاستطاعة لكنها قسمان
استطاعة قبل الفعل وهي ما ذكر فانه يجب تقدمها قبل التكليف بالفعل الا انها بيد الله تعالى يملكها
ولا يملك استعمالها لانها قبل الفعل ليست له والثانية استطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده
وهي استعمال تلك في الفعل الذي خلقت له بالذات او بالعرض فاذا استعمل ذلك كان ما كلف
حين الاستعمال مع الاستعمال لا قبله ولا بعده كما قال الصادق ع ليس له من الاستطاعة قبل الفعل
قليل ولا كثير وليست هي العزم لان العزم بعض الاسباب وكذا الارادة والنية فتدبر قال ع
مسئلة ما معنى خالق اذ لا مخلوق فصحيح ولم لا يصح مقارنة الارادة للمراد وحتمها ام لا يكون
المريد الا والمراد معه اقول قوله خالق اذ لا مخلوق ليس حقيقة على ظاهره لان خالقا اسم
فاعل ولا يكون فاعل ولا مفعول ولهذا ورد عنهم ع له معنى الخالقية ولا مخلوق ومعنى الخالقية
هو العلم والقدرة اي كان عالما بما يخلق قادرا عليه اذ لا يصح ان لا يخلق ولا مخلوق لانه يعني
فعل لا يعقل بغير اقتران وعدم الاقتران وجوب فالحق غير ان المراد له معنى خالق اذ لا مخلوق
واما ان الارادة هل تكون الا مع المراد فلان الارادة طلب المراد ولا يعقل طلب لا يريد ولا يكون

مراده

مراده ولو كان لم يرده تعالى الله عن ذلك لان الارادة ليست حالا ذاتيا والحال اقتضت بعينه
فلو تحقق لم يرده واذا كان ثابتا انه يريد ولا يريد دل على الطلب الفعلي الذي لا مرد له فلا يكون
الا والمراد معه فنقول هل اراد ان يكون زيد اليوم ولا يكون الا بعد سنين ام لم يرد ان يكون
اليوم ام اراد اليوم ان يكون بعد سنين فمن الاول يلزم الامتناع من الممكن عن ارادته ومن
الثاني يثبت ان الارادة حادثة كما هو المطلوب ومن الثالث يلزم عدم تحقق الارادة لان
الارادة طلب الفعل وطلب الفعل اليوم لمفعول لا يفعل الا بعد مدة لا يتحقق وانما يتحقق
العلم به كما قال الصادق ع لما سئل لم يزل الله مريدا قال ع لم يزل الله عالما قادرا ثم اراد فظهر منه
ان الارادة لا تكون ولا تتحقق الا مع المراد قال سلمه الله مسئلة هل يصح النسخ قبل مضي زمن
يسع الفعل ام لا وما الفرق بينه وبين البداء اقول ليس النسخ بداء كما تقدم في المسائل الاولى
والبداء نسخ لان النسخ بداء تشريعي والبداء نسخ تكويني وهو كثير في الايات الماضية قال تعالى
فتول عنهم فما انت بملوم اراد تعذيبهم بلا مهلة فسبقت رحمته غضبه فقال وذكر فان الذكرى
تنفع المؤمنين وكذا قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة في النطف ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
مبين وما ذكره اهل الاصول مبني على امور قشرية وهذا هو الواقع من امر الله ومن فعله حتى
بداء والبداء نسخ وشرح الحال يعلم مما تقدم فان المنسوخ قد انقضت مدته في الوجود الزماني
وكذا البداء على حد سواء قال سلمه الله مسئلة كيف يامر الله تعالى خليله ان يذبح ابنه اسمعيل وهو لم يرد ذبحه
اقول قد تقدم جواب هذه المسئلة ولكن هذا مما قلنا من جواز النسخ قبل الفعل وهو كثير
قال سلمه الله مسئلة ما شرح معنى ما في الكافي عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال لا بد لصاحب
الامر من غيبة ولا بد له في غيبته من عزلة ونعم المنزل طيبة وما بثلاثين من وحشة اقول
اما غيبته فقد وقعت عجل الله فرجه وسهل مخرجه واعاننا على طاعته واما العزلة فظاهر
معناها انه قد لزمها في حيوة ابيه ع وبعد وفاة ابيه ع وانه كان يرد من خواصه الى حدود
الثلثمائة وثلاثين تقريبا ثم اشتدت الغيبة ولزم العزلة بعد ذلك فلا يراه الا الخواص من
من الجن والملائكة والاركان الاربعة وقد يظهر للابدال لبعض الاوامر ويكتب لهم ا

يسمون كلامه موجود لم ولم المنزل طيبة يجوز ان يريد بها المدينة وانه معتزل فيها مستتر
عن الخلق واتخذها مأوى والخلق لا يعلمون بل ورد في بعض الروايات انه نزل المدينة
هو وثلاثون فاذا اذن الله امر الله وخرج ذو الفقار من غمده ونزل الى الارض وصغر الى كل عين ويجوز
ان يريد بها طيبة كورة من اليمن في وادي شمراخ وشمروخ من هو وثلاثون حوله وما بثلاثين
من وحشة لعله يريد بذلك الابدال الذين قد يشاهدونه ويأنسون بهم ويسلمون ما قال الكافي ثلاثون
بدلا والمعروف عند العلماء انهم اربعون بل لعلهم ما لو ان الوجود والنظام لا يقوم الا
بعدد مخصوص لا ينقص قطب وهو الغوث وهو محل نظر الله من العالم واربعة اوتاد وخمسة بعض
بدلا وسبعين نقيبا وثلثمائة وستين صالحا فالقطب لا تخلو الارض منه والاربعة الاركان
يأتون ما يحتاج النظام والابدال اذا مات احدهم تفضل الله على واحد من النقباء واقامه مقام
البدل وانما سمي بدلا لانه يكون مثله في هيئته وعلمه وملبسه وتفضل الله على واحد من الصالحين
فقام مقام ذلك الذي لحق بالابدال من النقباء فكان نقيبا مكانه وتفضل الله على واحد من
المؤمنين فقام مقام من تم النقباء من الصالحين وفي حديث جابر ما يقارب رواية الكافي
من كون الابدال ثلاثين وان سماهم بغير هذا الاسم وبالجملة فالظاهر ان المراد بقوله وما بثلاثين
من وحشة انهم الابدال والله اعلم سأل سلمه الله ما معنى قول صاحب الكشكول في فصل
آل الرسول في اوله اذا اعتبرنا مثلا تعديل اجزاء الصورة البشرية في آدم وجدناها تسعمائة
جزء من التراب وتسعين جزءا من الماء وتسعة اجزاء من الهواء وجزءا واحدا من النار واذا اردنا
تعديل الصورة البشرية الابليسية وجدناها سبعمائة جزء من التراب ومائة جزء من الماء
ومائة جزء وخمسين من الهواء وخمسين جزءا من النار فحقق هذا ام لا وما وجهه وما الدليل
ودليله اقول اما هذا التفصيل فلم اقف عليه الا في هذا الكتاب المذكور ولم اعرف ماخذه
ودليله ولا وجه ما الذي يخطر في ان الترتيب غير هذا ولكن لا ينبغي ان يكذب الانسان
بما لم يعلم لان الانسان على هذا الترتيب النجس والذي يفيده العلم الطبيعي المحكوم ان الا
مائة وستة وسبعون جزءا في الذكر دون الانثى وبالجملة فلا علم لي بتفصيل هذه المسئلة والله اعلم

قال سلمه الله تع وما حقيقة عالم الذر واخذ الميثاق وما رتبتها في الانسان الكبير والصغير

اقول اما حقيقة الذر فالذر ثلث مراتب الاول ذر الرقائق في الحجاب الاصفر والثاني ذر الصور في الحجاب الاخضر وعالم الاظلة وهو ورق الآس والثالث ذر التكليف في دار الدنيا واما اخذ الميثاق فهو الخلق الثاني والصبغة التي عليها مدار الثواب والعقاب والطينة التي تجري عليها الاعمال الطيبة والخبيثة وذلك ان الله سبحانه خلق اكوانهم باسبابها وهو قوله جل منهم ما اذا سئلوا اجابوا ثم قال لهم الست بربكم قالوا بلى فمن اجاب بقلبه ولسانه مطيعا منقادا خلقه من طينة الطاعة والاجابة اي من اعلى عليين ومن اجاب بلسانه وانكر بقلبه خلقه من طينة المعصية والانكار اي من طينة سجين وطينة خبال وعلى هاتين الطينتين جرى القلم الحسنا وكما قال ص لسراقة ابن مالك اعملوا فكل ميسر لما خلق له وكل عامل بعمله فخلق كونهم ثم سئلهم الست بربكم قالوا بلى فخلقهم في السؤال والجواب الخلق الثاني فرتبة الذر الاول في الفؤاد والثاني في النفس والثالث في الدنيا بها قال سلمه الله تع وما معنى الحسبان في وترى الجبال و في تحسبهم ايقاظا وهم رقود وفي الخشية على حلامه اقول الظاهر ان هذا وامثاله مثل لئن اشركت ليحبطن عملك كله من باب اياك اعني واسمعي يا جاره اما الاول فهو الظاهر معنا الباطن لان الكون الباقي محتاج في بقائه الى المدد فهو ابدا يجري مستمدا راجعا الى بدئه فهو موجود مفقود وهذا انما يخفى على عامة الناس لا على العلماء فضلا عن النبي ص حتى يظن خلاف الواقع وانما ذلك للامة واما الثاني فلان اهل الكهف كانوا انياما واعينهم مفتوحة وشعورهم طويلة وامثال ذلك مما ذكر لم تختص من ساير الناس استوحش منهم ورعب ولكن كيف هذا في حق النبي والنبي في خلق اشد شيئا فاضمنوا انما هو للامة وفيهم معنى آخر ان اهل الكهف التأويلي الذي هو للعبد سبعة وثامنهم كلبهم عقل وعلم ووهم ووجود وخيال وفكر وحيوة وكلبهم هو الاثير باسط ذراعيه بالوصيد وهو الغضب فما الانسان الصغير لو اطلعت عليهم دعوتهم على ما هم عليه لما استبان شيء منهم شعورا ولا احساسا ولا ادراكا ولا وجودا لما هم رقود وعن نقلبهم جهة الحق وجهة الترد لو اطلعت عليهم لم يظهر منهم فرارا ولم تقم عليه اموره منهم اذ العاقل لا يعتمد على ما

ليس بشيء بل هو لحن عنه فرادا الى الشيء الذي يصح الاعتماد عليه ويجب الالتجاء اليه ولو التجأت
الى احد منهم ثم تبين حاله هلكت لانك طلبت منه دعبا حيث التجأت الى ما ليس بشيء وهذا
لا يكون منه صلى الله عليه وآله وانما يكون من رعيته غير العارفين فاحسبنا منهم لا منه قال
سلمه الله مسئلة اذا انتهى الزمان الى الثابت فكيف يخبر عما مضى من آدم الى الآن وقد
سألني عن هذه بعض المذاكرين اقول اذ قلنا بهذا القول بان الحادث منته الى القديم
لم يمنع من عد الحادث الآن من آدم الى الآن ليس هو القديم ولا هو من المجردات عن المدة ان اريد
بالثابت المجردات فانها لا ينسب اليها الماضي والحال والاستقبال لان هذه احوال الزمانيات
فمن قال بانتهائها الى الثابت لم يمنع من عد المنتهي وان منع من عد المنتهى اليه واما على ما شرحت
من ان الزمان منته الى الدهر فهو معدود بالاجزاء الزمانية والدهر معدود بالاجزاء الدهرية
والدهر منته الى السرمد فهو معدود بالاجزاء السرمدية والسرمد منته الى ما عنده لا غير والكل
قائم بالله قيام صدور فافهم قال سلمه الله مسئلة ما الوجه فيما يظهر من الروايات
ابليس هل خلق قبل آدم اقول ان ابليس لم يخلق قبل آدم بقول مطلق وانما خلق قبل آدم ابينا
الاخير لانه خلق من نار وما خلق من النار يسبق ما خلق من التراب للترتيب الطبيعي ولانه
مظهر الجهل الاول الذي هو ضد العقل الذي قبل الموجودات ولان آدم ابانا لو كان مخلوقا
قبل ابليس لما امكن ان يتسلط عليه ظاهرا ولكن كل هذا على الاخفى والحقيقة انما خلق ابليس من
نار الشجر الاخضر وذلك الشجر خلق من التراب فالتراب قبل النار التي خلق منها ابليس قال سلمه
مسئلة اي المقابلات بين العقل والجهل تقابل ملكة وعدم ام تضاد ام غيرهما اجاب
اقول اعلم ان الجهل له اطلاقان لكل واحد وجه احدهما يراد به ضد العلم والتقابل بينهما
تقابل ملكة وعدم لان العلم هو الصورة المجردة عن المادة الجسمية والمدة الزمانية والجهل
عدم الصورة وثانيهما يراد به ضد العقل والتقابل بينهما تقابل تضاد لان العقل هو المعاني
المجردة عن المادة الجسمانية والمدة الزمانية والصور النفسية المثالية وهو المعبر عنه باليقين
والثبات الى آخره والجهل هو الشك والتردد بين طرفي النفي والاثبات كانا يتعلقان فتلك

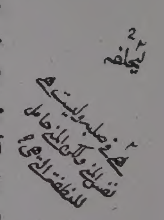
كلتا

كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث والى ذلك الاشارة بقوله ع في حديث الكافي
حكاية عن الجهل ولا قوة لي بمن ناصبني وقد يطلق الجهل في ظاهر اللغة او مجازا على ما يقابل
المعرفة فيقال زيد يجهل هذا الشيء ولا يعرفه والاصل ان المعرفة تقابل بالانكار كما قال تع
ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها فافهم تأمل سلمه الله تع
مسئلة الجهل البسيط اذا لم يكن فيه وجود فكيف يكون وان كان فما الفرق بينه وبين المركب اقول
الجهل البسيط موجود وقولنا انه عدم الصورة ليس مرادنا انه عدم محض بنفسه علم وانما هو موجود
ولكن الصورة غير بناء على ان العلم هو الصورة المنتزعة واذا اتضح ان الجهل البسيط موجود فا
لفرق بينه وبين المركب ان البسيط موجود لا علم فيه ولا يدعي العلم والمركب كذلك الا انه يدعي العلم
فالتركيب يعني عدم العلم ودعوى العلم والبساطة عدم التركيب بدعوى العلم تأمل سلمه الله تع
مسئلة اهل المنطق على ان اللازم لا يكون اخص فاي رتبة من الوجود المقيد ان كانت من لوازم
المطلق فكيف تتقيد في غيرها وان لم تتقيد تنافي التخصيص وان خصصت تحقق الانفكاك
وكذا التخصيص بالنسبة الى الانواع وهي الى الاجناس اقول ان مسئلة كون اللازم لا يكون اخص لا
ارتباط لها بهذه المسئلة من وجهين احدهما ان هذه الرتبة ليست لازمة وانما وجدت عند توفر
اسبابها السبعة التي هي المخصصات المتكثرة وثانيهما ان تعلق هذه الرتبة من المقيد بالمطلق انما هو بجهة
منه خاصة بتلك الرتبة فتنهدم المسئلة من اصلها لان الوجود المطلق ان اريد به المعنى الاصطلاحي
فهو عالم المشية والابداع وعليه فتعلقه بتلك الرتبة من المقيد انما هو بجهة منه خاصة بها لا بكله
من حيث هو وان اريد به مطلق الوجود فهذا معنى اصطلاحي ليس له تحقق في الواقع وانما
يتصورونه في الفرض هذا على دعويهم واما على الحق فلا يمكن فرض ذلك على معنى صحيح تبنى عليه مسئلة
بل الوجود الحق سبحانه في صقع لا يدخل فيه شيء ولا يدخل هو في شيء ولا ينسب الى شيء ولا ينسب
اليه شيء والوجود المطلق هو مشيته وفعله وهو عالم منزه كذلك والوجود المقيد هو المفعولات
التي اولها العقل وآخرها ما تحت الثرى ولا ملازمة لواحد من هذه الثلثة بالآخر فكل رتبة من
مراتب الوجود المقيد توجد في مرتبتها بذاتها وتوجد فيها بتمامها بظهورها ما اقتضاه تكونها

باعتقادها ليست هي الذاتية بذاتها واما ذلك صفة الذاتية والذاتية من حيث هي
فوق ذلك لا في السفل ولو جدنا فوقها بالامكان والقوة لا بالفعل والاصل في ذلك ان
الشيء انما يكون هو هو بالمشخصات السبعة التي هي الوقت والمكان والرتبة والجهة والكم و
الكيف والماهية ثم انه سلمه الله ذكر مسألة كما تفصيل السبع التي لا يكون شيء الا بها في مراتب
الكبير والصغير وحصتها وانما وقدرها لا نفس النسبة التي تحتلها انواع مسائل
اليه امده عن هذه المسألة في المسائل الاولى وكتبنا جوابها فلا فائدة في ذكره هنا آخر المسائل
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله
الطيبين الطاهرين المعصومين

رسالة قطيفية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين احمد
بن زين الدين الاحسائي انه لما ارسل الي المذكور الحق بذلك مسائل بعنوان بسم الله
الرحمن الرحيم سلام عليكم ما اوضحتم برهانا وتلوتم واقمتم سنة واوضحتم اية وتلوتم بعدها
ستغفار في الاسحار قرآنا وتعكفتم بالليل واذللتم الاغيار ونشرتم العلم بالنهار وجذبتم
النفوس القاصرة فصارت ببركتكم حبا نا اما بعد ايها المولى المحروس وموقظ النفوس
فاني كتبت لجنابك بنياطه قلب الاحباب كثا بامنية شيء من المسائل الدينية وان كان فيه
مرتبة العبارة ولا تحرر الاشارة فقد تعفو وكن مطمعا في تركه وتمنيتا بيان المرام في الجواب
فسنح لي ان الحقه بهذا الملحق سيدنا ومولانا الاذان العلم بكومك يطلع في قرع باب حرملك
مسألة انما الوجه في ولد عيسى من غير اب وتحل الجنين من ماء الرجل ومن ماء المرأة او ما
او انا ثم كذا ماحرى كما اقول الم تعلم ان الله على كل شيء قدير او ان سبيل لعبادة
قدرته وكيفية تولد ادم ع والاب انما يكون سببا للتولد لاجل النطفة التي هي روح
الحيوة المعبر عنها ظاهرا بالرائحة لانها لا زمة للرائحة وهي التي تنتج من شجرة المزن ومن



هنا

